

## LE PAYSAGE THEOLOGIQUE ACTUEL AU SEIN DE L'EGLISE DU BENIN : RAPPORT DE L'ATCB AU COLLOQUE DE L'INSeCT 2011

La célébration du 150<sup>e</sup> anniversaire de l'Évangélisation de l'Église du Bénin qui coïncide d'ailleurs avec le Jubilé d'Or de la proclamation de l'indépendance de la plupart des pays africains offre à nos Églises locales l'opportunité d'un courageux bilan non seulement sur le plan politique et social mais également sur le plan ecclésial et théologique. Le nouveau paysage théologique qui se dessine dans l'ensemble de l'Église universelle a, en ce sens, un cachet spécial pour les Églises en Afrique et en l'occurrence en celle qui est au Bénin. La complexité d'un rapport homogène à ce niveau est à la mesure de ce qu'il convient d'appeler la cacophonie des positions. En effet, alors que certains observateurs de la scène théologique en instance africaine constatent avec amertume un *essoufflement plausible* de la théologie africaine, d'autres soutiennent par contre une *vitalité* de la même théologie comme jamais l'Afrique n'en a connu. D'autres encore s'empressent de clamer le *changement de paradigme* pour une théologie plus pertinente parce que beaucoup plus existentielle. Ce rapport sur le paysage théologique actuel au sein de l'Église d'Afrique et plus précisément sur l'activité théologique au Bénin, s'efforcera de donner raison aux uns sans condamner les autres. Pour le faire, nous partirons de quelques constats que nous soumettrons à une succincte analyse avant de préciser les grandes tendances théologiques qui se dessinent chez nous aujourd'hui.

### 1. Constats

Dans un passé récent, parler de théologie au Bénin, c'est évoquer une activité intellectuelle qui frise l'ésotérisme. En effet, dans son sujet, son objet et ses lieux d'émergence, la théologie était perçue exclusivement comme une activité dont seuls certains initiés sont introduits dans l'arcane. Une des caractéristiques du paysage théologique actuel au Bénin c'est la diversification des sujets de la théologie.

#### 1.1. Diversification des sujets de la théologie

C'était classique au Bénin ! On ne faisait la théologie que parce qu'on était clerc ou parce qu'on se préparait à l'être. Seuls les grands séminaires étaient des espaces classiques de théologie. La plupart des fidèles du Christ prenaient pour un loisir luxueux et donc déplacé l'ambition de toute personne en dehors de ce siècle qui se livrerait à la théologie.

La décennie finissante a vu naître un intérêt massif des laïcs (toutes tendances confondues) à la science sacrée ; la théologie n'est plus un mystère ni pour les religieuses, ni pour des accompagnateurs de différents groupes au sein des communautés ecclésiales. Il n'est même pas impossible que dans les années à venir le nombre des laïcs théologiens dépassent celui des clercs.

Cette situation s'accompagne d'une autre que l'on peut légitimement appeler l'éclatement de l'objet de la théologie.

#### 1.2. Eclatement de l'objet de la théologie

Pendant près d'un demi-siècle, la théologie en instance africaine s'est focalisée sur la revendication identitaire. La revendication identitaire fut si souvent doublée de plaintes répétées que certains théologiens africains l'ont taxé de théologie de la lamentation. À ce titre, bien que Dieu, dans son immanence et dans son économie, fut théoriquement l'objet formel de la théologie, son visage fut défiguré dans la plupart des écrits théologiques en instance

africaine. La situation de précarité de la plupart des communautés chrétiennes devint la porte ouverte à tous les marchands d'illusion.

Progressivement, un intérêt fut porté à l'homme comme objet potentiel de la théologie. La théologie anthropologique de K. Rahner a eu, en ce sens, beaucoup de succès dans plusieurs milieux théologiques au Bénin. On passe alors d'une théologie de la revendication identitaire à une théologie plus ouverte. Aussi, l'éclatement de l'objet de la théologie fut-il accompagné d'une pluralité de lieux théologiques.

### 1.3. Lieux théologiques

Dans la théologie de la revendication identitaire, la culture, "expression même de l'homme", selon les termes de Jean-Paul II, était le lieu théologique le plus fréquenté par la plupart des théologiens africains. Les lieux théologiques les plus fréquentés dans cette dernière décennie sont essentiellement : la démocratie, la violence, la justice, la liberté, la langue, ...

Ces nouveaux lieux théologiques ne veulent aucunement être exclusifs mais plutôt inclusifs ; aussi, intègrent-ils d'autres lieux plus classiques tels que l'histoire et le symbole.

A cette étape de notre rapport, une petite analyse s'impose sur le paysage théologique tel qu'il se dessine chez nous au Bénin aujourd'hui.

## 2. Analyse

Pour reprendre ici une expression d'un Dominicain dans un contexte tout autre que celui du paysage théologique au Bénin, nous pouvons affirmer qu'"A *vue d'historien, nous galopons !*" Lorsqu'on s'aperçoit du chemin parcouru par cette théologie en un si peu de temps, on peut se permettre d'être optimiste. S'il fallait qualifier la théologie en instance africaine et plus particulièrement au Bénin, nous pouvons affirmer qu'elle est une théologie en maturation, en quête d'un paradigme et écartelée entre essoufflement et changement de paradigme.

### 2.1. La théologie en instance africaine, une théologie en maturation

Un de nos aînés théologiens africains a l'habitude d'affirmer qu'il ne convient pas de vouloir, en matière de réflexion théologique, aller au rythme des occidentaux. En effet, ceux-ci ont, à leur actif, 20 siècles d'expérience théologique alors que la plupart des Eglises en Afrique ont au maximum 150 ans d'histoire.

Il faut accepter que la théologie en instance africaine soit une théologie en maturation. Car elle est une pensée en pleine élaboration. Cette pensée a, non seulement son rythme, mais elle est également une théologie dont on doit respecter le tâtonnement. Et la quête du paradigme fait justement partie de ce tâtonnement.

### 2.2. La théologie en instance africaine à la quête d'un paradigme

La chance de la théologie au Bénin comme partout ailleurs en Afrique c'est d'être une théologie à la manière des Pères. Elle doit être une théologie d'engagement prophétique. N'est-ce pas là aussi la conviction d'André KABASELE citant Monseigneur Tshibangu, lorsqu'il affirmait : « un penseur chrétien africain qui ne serait pas pleinement engagé dans le devenir de sa société ne saurait prétendre pouvoir être un théologien africain authentique »<sup>1</sup>.

---

<sup>1</sup> TSHIBANGOU, Tharcisse, cité par KABASSELE M A, *La théologie africaine à l'aube du nouveau siècle*, [WWW.afikanistik-online.de](http://WWW.afikanistik-online.de), 16 octobre 2010, 16h40.

Dans la mesure où Dieu est l'au-delà du récit, de l'être et du symbole, la quête de paradigme dans l'expression de la foi en instance africaine ne saurait se réduire à un modèle préfabriqué.

Ceci dit, dans son état actuel, la théologie au Bénin se situerait entre essoufflement et changement de paradigme.

### **2.3. Théologie en instance africaine entre essoufflement et changement de paradigme**

Il est certain que l'émulation qui a caractérisé les premiers théologiens africains et spécialement béninois s'est progressivement émoussée dans la jeune génération. C'est vrai aussi que l'accentuation des questions identitaires avec son corollaire la théologie des lamentations n'a plus eu beaucoup de succès dans les cercles de la jeune génération de théologiens conscients de leur insertion dans un espace donné et cependant soucieux d'ouverture sur l'universel. En ce sens, il est permis de parler d'essoufflement de la théologie telle qu'elle était jadis pratiquée au Bénin en particulier et en Afrique en général.

Mais dans la mesure où la jeune génération de théologie commence à ouvrir de nouveaux horizons à la pensée théologique en Afrique, il convient de relativiser le concept d'essoufflement pour lui adjoindre celui d'une *reconversion* de la vocation de la théologie. Et c'est précisément cette reconversion qui ouvre à la théologie au Bénin et en Afrique de nouvelles et d'heureuses perspectives.

## **3. Perspectives**

C'est désormais un fait que le paysage théologique au Bénin est et sera désormais caractérisé par son ouverture aux laïcs et son sens d'engagement prophétique. Désormais, en effet, la théologie ne sera plus exclusivement l'affaire des clercs et des séminaristes, mais davantage l'affaire du peuple de Dieu tout entier. Son orientation sera rigoureusement existentielle sans cesser d'être essentielle. Elle embrassera les domaines tels que l'œcuménisme et le dialogue interreligieux d'une part, puis la paix et le développement d'autre part.

### **3.1. Théologie œcuménique et de dialogue interreligieux**

Dans la plupart de nos communautés chrétiennes, on assiste à un œcuménisme pratique. Mais fort heureusement, de plus en plus de nos jours, l'accent est fortement mis non seulement sur l'information de ce que croient et professent les autres communautés chrétiennes, mais surtout sur une formation sérieuse basée sur la vérité et le respect. La théologie œcuménique devient ainsi un des lieux les plus prometteurs de la pensée théologique en instance africaine. L'Association Œcuménique des Théologiens Africains (AOTA) qui n'a pas connu beaucoup de fortune est substituée aujourd'hui par un nombre croissant d'associations théologiques locales et régionales (voir entre autre l'Association des Théologiens Africains [ATA]).

Par ailleurs, il convient de préciser que, parallèlement au changement de paradigme dans le milieu chrétien catholique, il s'observe un phénomène curieux qui mérite attention et réflexion dans nos traditions béninoises. En effet, la religion traditionnelle africaine n'est plus l'affaire des gestionnaires ordinaires et classiques de notre patrimoine culturel, mais tend foncièrement à devenir la chasse gardée d'intellectuels qui en élabore un système de pensée bien structurée. L'accès à notre patrimoine culturel passera désormais par ces intellectuels qui ne sont pas toujours bienveillants pour la foi chrétienne.

Le théologien africain d'aujourd'hui, plus que celui d'hier, devra se prémunir d'une bonne connaissance des réalités africaines afin d'entrer dans un dialogue interreligieux fécond et constructif. En ce sens, la création d'un institut de recherche et de dialogue interethnique et

interreligieux est en gestation dans le diocèse de Dassa-Zoumè (au centre du Bénin) par une Association de fidèles catholiques composée de clercs et surtout de laïcs.

A. KABASELE a donc vu juste lorsqu'il écrivait : " ce qu'il faut c'est une théologie de la présence. Présence à l'homme concret qui chemine au milieu des épreuves immenses, présence à une histoire qu'il faut nécessairement assumer pour inventer un avenir crédible, au nom de l'évangile. Cette nouvelle exigence postule une théologie africaine qui entre constamment en dialogue, avec d'autres instances discursives : l'Islam africain, les Eglises Africaines Indépendantes, les nouveaux mouvements religieux, les religions traditionnelles africaines."<sup>2</sup>

Depuis les tragiques événements qu'ont connus la plupart de nos pays africains sur le plan social et politique (guerre, affrontement, conflits armés ...), il y a de nos jours une prise de conscience de l'élaboration d'une pensée théologique focalisée sur la paix.

### 3.2. Théologie de la paix

Pour préserver la paix et éviter désormais des guerres et conflits fratricides dans nos pays, beaucoup d'Instituts ont aujourd'hui vu le jour. Leur vocation est d'être des creusets de réflexions théologiques pour une paix effective et durable. Nous pouvons citer en ce sens, des Instituts tels que le *Centre de Recherche et d'Action pour la Paix* (CERAP) à Abidjan et *The West Africa Network for Peacebuilding* (WANEP) à Accra. Tous ces Instituts ont déjà des filières au Bénin. Nous soulignons également la création d'Instituts tels que l'*Institut des Artisans de Justice et de Paix* (IAJP) à Cotonou.

Persuadés qu'il n'y a pas de paix sans développement, la théologie de la paix est accompagnée au Bénin et en Afrique occidentale par la théologie du développement.

### 3.3. Théologie du développement

C'est d'abord à Yamoussoukro, en Côte d'Ivoire, qu'est né l'*Institut de théologie du développement* fondé par les Dominicains ; mais très tôt il s'est étendu dans la sous-région et a aujourd'hui le vent en poupe. Cette théologie du développement vise à répondre à l'injonction du Maître : "donnez-leur vous-mêmes de quoi manger ...".

Le souci du développement matériel va de pair avec celui du développement humain et spirituel. La création, à Cotonou, de l'*Institut Jean-Paul II pour Etude sur le Mariage et la Famille* vise foncièrement un tel objectif. Il rassemble aujourd'hui hommes et femmes de tout âge, de toute formation, de toute condition sociale et de tout horizon.

En somme, le paysage théologique au Bénin comme dans la plupart des pays de la sous-région est aussi complexe que dynamique. Essentiellement focalisée hier sur la revendication identitaire, la théologie est aujourd'hui au carrefour de plusieurs défis existentiels. Sans renoncer à la dimension essentielle commune à bien d'autres approches théologiques, elle se veut foncièrement prophétique et très engagée.

Faire la théologie à la manière des Pères de l'Eglise reste le paradigme théologique le plus valorisé de nos jours. Toutefois, les lieux les plus prometteurs pour la théologie en instance africaine aujourd'hui et spécialement au Bénin reste la question d'altérité jointe à l'articulation entre le particulier et l'universel.

L'invention de nouveaux lieux théologique tels que l'œcuménisme et le dialogue interreligieux d'une part et la paix et le développement d'autre part sont des manières neuves d'ouvrir la théologie à l'universel tout en la rendant pertinente pour les communautés d'où elle émerge. Au-delà d'un pieux vœu nationaliste ou régionaliste, seul cet effort d'invention et de créativité de nouveaux lieux théologiques à pertinence aussi particulière qu'universelle

---

<sup>2</sup> KABASELE André, Op. cit., P 10

feront de la théologie en instance africaine et plus particulièrement au Bénin, une contribution fructueuse à la théologie de l'Eglise universelle.

## Bibliographie

### Ouvrages

- ADOUKONNOU, B., *Jalons pour une théologie africaine : essai d'une herméneutique chrétienne du vodun dahoméen*, 2vol., Lethielleux, Paris, 1980.
- \_\_\_\_\_, *La mort dans la vie africaine*, Présence africaine, Paris, 1979.
- AGOSSOU, J. , *Christianisme africain. Pour une fraternité au-delà de l'ethnie*, Kathala, Paris, 1987
- \_\_\_\_\_, *Gbéto et Gbédoto : l'homme et le Dieu créateur chez les Sud-Dahoméens*, Beuchesne, Paris, 1972.
- BANSHIMIYUBUSA, G., *Inculturation et libération dans une perspective prospective de théologie africaine : Pour une théologie d'incarnation contextuelle dans les églises d'Afrique*, thèse de doctorat en théologie dogmatique, Rome, 1992.
- BIMWENYI-KWESHI, O., *Discours théologique négro-africain. Problèmes des fondements*, Paris, 1981.
- BOKA di MPASI, L., *Théologie africaine : inculturation de la théologie. Pour un christianisme de la 11<sup>e</sup> heure*, Abidjan, 2001.
- COLLECTIF, *Des prêtres noirs s'interrogent*, Présence Africaine, Paris, 1959,
- EBOUSSI BOULAGA, F, *A contretemps. L'enjeu de Dieu en Afrique*, Karthala, Paris, 1991
- \_\_\_\_\_, *Christianisme sans fétiche. Révélation et domination. Essai*. Présence Africaine, Paris, 1981.
- \_\_\_\_\_, *La crise du muntu. Authenticité africaine et philosophie*, Présence Africaine, Paris, 1977.
- ELA J-M, *Dire Dieu et libérer l'Afrique*, Yaoundé, 1985
- \_\_\_\_\_, *Le cri de l'homme africain. Questions aux chrétiens et aux églises d'Afrique*L'Harmattan, Paris, 1980.
- \_\_\_\_\_, *Ma foi d'africain*, Karthala, Paris, 1982
- ELA J-M, LUNEAU, R., *Voici le temps des héritiers. Eglises d'Afrique et voies nouvelles*, Karthala, Paris,1981
- HEGBA M., *Afrique de la raison, Afrique de la foi*, Karthala,Paris, 1995.
- \_\_\_\_\_, *Croyances et guérison*, Clé, Yaoundé, 1973.
- \_\_\_\_\_, *Emancipation d'églises sous tutelle. Essai sur l'ère post-missionnaire*, Présence africaine, Paris, 1976.
- KÄ MANA, *Christ d'Afrique. Enjeux éthiques de la foi africaine en Jésus-Christ*, Karthala, Ceta/Clé/Haho, Paris, Nairobi/Yaoundé/Lomé/1994.

- \_\_\_\_\_ , *Foi chrétienne, crise africaine et reconstruction de l'Afrique. Sens et enjeux des théologies africaines contemporaines*, Ceta/Haho/Clé, Naïrobi/Lomé/Yaoundé 1992.
- LALEYE, I. P., *La conception de la personne dans la pensée traditionnelle yoruba. Approche phénoménologique*, coll. PUF., Série XX, Philosophie, vol. 3, Berne, 1970.
- MBEMBE, A., *Afriques indociles. Christianisme, pouvoir et Etat en Afrique post-coloniale*, Karthala, Paris, 1988.
- \_\_\_\_\_ , *Les jeunes et l'ordre politique en Afrique Noire*, L'Harmattan, Paris, 1985.
- MBITI, J., *Religions et Philosophie africaine*, Clé, Yaoundé, 1972.
- \_\_\_\_\_ , *Concepts of God in Africa*, London, 1970.
- MULAGO, V., *Un visage africain du christianisme : l'union vitale face à l'unité vitale ecclésiale*, Présence Africaine, Paris, 1965.
- MVENG, E., *L'Afrique dans l'Eglise. Parole d'un croyant*, L'Harmattan, Paris, 1985.
- NGINDU MUSHETE, A.(et alii...), *Combats pour un christianisme africain*, Kinshasa, 1981.
- \_\_\_\_\_ , *Les thèmes majeurs de la théologie africaine*, L'Harmattan, Paris, 1989.
- PENOUKOU, E.-J., *Eglises d'Afrique. Propositions pour l'avenir*, Karthala, Paris, 1984.
- \_\_\_\_\_ , *Foi chrétienne et compréhension africaine. La résurrection à partir d'analyse critique de 1Cor15*, thèse de doctorat, Institut Catholique de Paris, 1979.
- \_\_\_\_\_ , *Introduction à la problématique de l'inculturation*, Cours photocopié en faculté de théologie, ICAO, Abidjan, 1991.
- \_\_\_\_\_ , *Problématique et méthodologie de l'inculturation. Perspectives ecclésiologiques*, cours photocopié en faculté de théologie, ICAO, Abidjan, 1992.
- \_\_\_\_\_ , *Théologie et méthodologie de l'inculturation. Approche systématique*, cours photocopié en faculté de théologie, ICAO, Abidjan, 1990.
- SANON, A., *Analyse psycho-sociologique de la conversion d'une communauté au Christ*, ISCR, Abidjan, 1972-1973.
- \_\_\_\_\_ , *Analyse socio-théologique de la conversion d'une communauté païenne au Christ*, ISCR, Abidjan 1973-1974.
- \_\_\_\_\_ , *Tierce Eglise ma Mère ou la Conversion d'une communauté païenne au Christ*, Beauchesne, Paris, 1972.
- SANTEDI, L. K., *Dogme et inculturation en Afrique. Perspective d'une théologie de l'invention*, Paris, Karthala, 2003.
- TSHIBANGU, T., *La théologie africaine. Manifeste et programme pour le développement des activités théologiques en Afrique*, Kinshasa, 1987.
- \_\_\_\_\_ , *Le Dieu d'Anselme et les Apparences de la raison*, Paris, 1972.

## Articles et revues

- AGBETI, J.K., « African Theology : What it is ? » in *Presence*, V3(1972)5-8.
- ALSZEGHY, Z., « Cultural Adaptation as an Integral Requirement of Faith » in *Gregorianum*, 1(1982)61-85.
- BUDUDIRA, « L'Eglise, une famille qui accueille, nourrit , éduque et s'organise », in *Au cœur de l'Afrique*, XXI/1(1981)31-42.
- BUREAU, R. « Sorcellerie et prophétisme en Afrique noire » in *Etudes*, avril 1967.
- COLLOQUE d'Accra, *Libération ou adaptation ? La théologie africaine s'interroge*, texte anglais trad. Par ARRIGHI, l'Harmattan, Paris, 1979.
- CROLLIUS, R. A. A., « Inculturation and the Meaning of Culture » in *Gregorianum* 61(1980) 253-274.
- \_\_\_\_\_ , « What is so New about Inculturation? A concept and its Implications » in *Gregorianum* 61(1978) 721-738.
- ELA, J.M., « Identité propre d'une théologie africaine » in BRETON, S. (et autres), *Théologie et choc des cultures*, Colloque de l'Institut Catholique de Paris, Cerf, Paris, 1984, 23-54.
- GANTIN, B. « Théologie africaine et exigence de la catholicité » in *Telega* 39(1984) 5-12.
- HEGBA, M., « De la généralisation d'un particulier triomphant à la recherche de l'universalité » in *Concilium*191(1984)85-94.
- JAOUEN, R., « Les conditions d'une inculturation fiable : Observations d'un missionnaire au Cameroun » in *Lumière et vie* 168(1984)29-41.
- NGINDU, M., « L'histoire de la théologie en Afrique, : de la polémique à l'irénisme critique, in Colloque d'Accra, *Libération ou adaptation ? La théologie africaine s'interroge*, texte anglais trad. Par ARRIGHI, l'Harmattan, Paris, 1979, 30-48.
- \_\_\_\_\_ , « La première rencontre des théologiens africains et européens » in *Bulletin de Théologie Africaine*11(1984)137-139.
- \_\_\_\_\_ , « Teologia africana : nuova epifania » in *Nigrizia* 11(1984)27-38.
- SEMPORE, S., « Les Eglises d'Afrique entre leur passé et leur avenir » in *Concilium*, 126(1977)11-24.
- SOUZA (de) I., « Et si l'Afrique à son tour évangélisait l'Europe ? » in *Savanes-Forêts*, N°12 55-65.
- \_\_\_\_\_ , « Foi et acculturation » in *Savanes-Forêts*,1(1979)3-28.
- \_\_\_\_\_ , « La difficile recherche d'un langage africain de la foi : quelques lignes directrices » in *Spiritus* 50(1972)268-283.
- TSIBANGU, T., « Les tâches de la théologie africaine » in Colloque d'Accra, *Libération ou adaptation ? La théologie africaine s'interroge*, texte anglais trad. Par ARRIGHI, l'Harmattan, Paris, 1979, 92-102.
- VANESTE, A. « Théologie universelle et théologie africaine » in *Revue du Clergé Africain*, 3-4 (1969) 324-336.

## Site web

KABASELE MUKENGE, André, *La théologie africaine à l'aube d'un nouveau siècle*,  
WWW. [Afrikanistik-online.de](http://Afrikanistik-online.de)

*Pour l'ATCB*

*Prof. Gaston OGUI COSSI*

*Président de l' ATCB*

*Professeur à l'UCAO/UUA*

*08 BP 22 Abidjan 08*

*Côte d'Ivoire*